

УДК 74.5: 37. 016

О ПРИРОДЕ НЕТВАРНЫХ БОЖЕСТВЕННЫХ ЭНЕРГИЙ И ИНФОРМАЦИИ

Порфирьев Е. В., – преподаватель
Кубанский государственный институт культуры

В статье рассматривается соотношение религиозной и научной точек зрения на природу энергии и информации в контексте преподавания дисциплины: "Религиоведение".

Ключевые слова: ПРИРОДА НЕТВАРНЫЕ БОЖЕСТВЕННЫЕ ЭНЕРГИИ
ИНФОРМАЦИЯ

Догматическое богословие утверждает, что Сущность Божия недоступна для человеческого разума, и мы можем говорить лишь о свойствах существа Божия или о существенных свойствах Божиих. Среди множества Божественных свойств выделяют две большие группы: апофатические (отрицательные), которые показывают, что Бог обладает всей полнотой бытия, абсолютной сущностью и катафатические (положительные), которые показывают, что Бог есть духовно – разумное существо или личность. К первым относят такие свойства, как: Самобытность, Неизменяемость, Вечность, Вездеприсутствие и Неизмеримость. Ко вторым – такие, как: Разум, Премудрость, Святость, Свет, Всемогущество, Всеблаженство, Благодать, Любовь, Милость, Правда.

Святые отцы – святитель Григорий Богослов, святитель Иоанн Дамаскин и др. писали о том, что Божественная природа по своей сущности проста и несложна. Наша множественность представлений о Боге (Его имен) связана с ограниченностью нашего постгреховного восприятия. Бог как таковой Неизречен и Невыразим, и Сущность Его безымянна. Свойства Существа Божия в Нем Самом сливаются, но, когда мы говорим о человеке или любом объекте природы, то разделяем их свойства для того, чтобы потом обобщить. В Боге нет разделения между самой природой и свой-

ствами, поэтому Он обладает одновременно всеми свойствами, и они сливаются воедино.

Рассматривая вопрос о Божественных энергиях и Божественном знании, нельзя не сказать о том, что понятие «свет» было для западных ученых и теологов Средневековья и Нового времени силой самой природы, её онтологической формой. Свет есть принцип существования и принцип познания, единство материи и формы – к такому выводу приходили средневековые физики и метафизики.

В XIV веке известный богослов, святитель Григорий Палама в споре с Варлаамом Калабрийцем о познаваемости Бога разработал учение о непостижимости Бога в Своей Сущности и познании Его в действиях или энергиях. Основные положения этого учения следующие:

1. Между Сущностью и сущностной энергией Бога является «богодостойное различие». Они «различаются без расхождения». Сущность – причина энергии. Сущность не допускает причастности к Себе, а энергия допускает причастность к Себе. О Сущности можно говорить только в единственном числе, а об энергии и в единственном и во множественном числе. Сущность безымянна, а энергия – именуется.

2. Энергия есть «нетварная природная благодать и озарение, necessarily выходящее» от Божьей Сущности.

3. Различая в Боге Сущность и природную энергию, мы не вводим двубожья и не нарушаем Божьей простоты, ибо и ум человека, по мнению Святителя Григория Нисского, никто не назовет сложным только потому, что кроме своей сущности, он имеет еще различные действия, способности к познанию.

4. К энергии можно прилагать имя «Божества», так как энергия неотделима от Сущности Бога. Божественные энергии – сам Бог вне Его Сущности.

5. Можно говорить, согласно с Преданием, что Сущность выше энергии, потому что энергия исходит из Сущности, а не наоборот.

6. Причастность Богу есть причастность Его энергии. Можно общаться не к Божественной Сущности, но к Божественным энергиям.

7. Свет Преображения не сотворен, но есть вечное сияние Божества [2]. Подробно разработав учение о Божественных нетварных энергиях и всецело основываясь на Священном Писании и творениях Святых Отцов Церкви, святитель Григорий Палама излагает его в работе «Триады в защиту священнобезмолствующих». Важно подчеркнуть, что энергии не суть ипостаси, ибо нет в Боге иных ипостасей кроме Лиц Пресвятой Троицы. Он пишет о том, что «Ни одна из энергий не ипостасна, т.е. не самоипостасна, энергия эта присуща всем трем Лицам Пресвятой Троицы, она одна числом, но многообразна в своих проявлениях (выступлениях, передачах, причастиях, именах)» [6].

Существует ли какая-то связь между Божественными нетварными энергиями и информацией? Под информацией мы здесь будем понимать не просто сообщение, осведомление, передачу, отражение каких-то сигналов в живой и неживой природе, но в первую очередь – знание, просвещение, вернее *Предзнания (Сверхзнания)*. Не вызывает сомнения Божественная природа информации (в отличие от тварной человеческой информации и дезинформации, см. ниже). Священное Писание дает нам десятки примеров, подтверждающих эти мысли. О предвечном рождении и воплощении Бога-Слова учит евангелист Иоанн Богослов: «Вначале было Слово, и Слово было у Бога и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога. Все через Него начало быть и без Него ничто не начало быть, что начало быть» (Ин. 1:1-3). Многочисленные теофании ветхозаветные и новозаветные, где по учению свт. Григория Паламы, Бог является Моисею, пророку Илии, первомученнику Стефану, апостолу Павлу и др., как «Непреступный Свет»,

«Слава Божия» – также говорят нам о явлении Божественного света и Божественного предзнания. Апостол Павел научает «Кто любит Бога, тому дано знание от Него» (1 Кор. 8: 3) и далее, «Но проповедуем премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к Славе нашей» (1 Кор. 2: 7). Во втором его послании находим сходные мысли: «Бог, повелевший из тьмы воссиять Свету, озарил наши сердца, дабы *просветить нас познанием Славы Божьей*» (2 Кор. 4: 6). Апостол Иаков учит о «мудрости сходящей свыше», которая «чиста, потом мирна, скромна, послушлива, полна милосердия и добрых плодов, беспристрастна и нелицемерна» (Иаков, 3: 17). Кафизма 5 заканчивается словами: «да просветится моя душа, и тело, и дух *Светом Твоего Божественного познания*». Благодать представляет собой именно «Свет Познания», т.е. одновременно: Свет – как нетварную энергию и Познание – как нетварное сверхзнание. Апостол Иоанн говорит нам, что Сам Господь обещает послать от Отца Святаго Духа: «Утешитель же Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, *научит вас всему* и напомнит вам все, что Я говорил вам» (Ин, 14:26), значит, несомненно, все просвещенные благодатью Святаго Духа, от Божественных энергий получают еще и предвечные знания.

В тоже время «все», т.е. весь мир в его совокупности, неопишимо предсодержится в Божественной сверхсущности и Божественная воля есть причина бытия всех тварных существ. О довременном бытии мира говорил и свт. Григорий Палама и св. Дионисий Ареопагит, Ориген. Важно при этом понимать, что идеи не только не совпадают с Богом и не суть Его Сущность. Созданием является не энергия, а ею произведенное и воплощенное в творениях, о которых св. Григорий Богослов говорит как об «образах мира», которые впоследствии произведены.

Понятия Премудрость и Разум (катафатические свойства) в Священном Писании совпадают. Сама Премудрость говорит «Я разум, у меня си-

ла» (Притчи, 8: 14). Премудрость говорит о себе « Я родилась, когда еще не существовали бездны, когда еще не было источников, обильных водою... Когда Он уготовлял небеса, я была там. Когда Он проводил круговую черту по лицу бездны» (Притчи, 8: 24–27). Бог является источником истинной Премудрости и Разума. Можно приобретать у Бога Премудрость и Разум, как некое богатство и источник жизни (Притчи, 16: 22) и терять ее (Притчи, 21:16; 23, 26). Особенно этот энергийный характер Божественной Премудрости отображен в следующих словах Святаго Писания: «Премудрость подвижнее всякого движения и по чистоте своей сквозь все проходит и проникает. Она есть дыхание силы Божьей и чистое изливание славы Вседержителя... Она есть отблеск вечного света и чистое зеркало действия Божия и образ благодати Его. Она одна, но может все, и, пребывая в самой себе, все обновляет и, переходя из рода в род в святые души, приготовляет друзей Божьих и пророков » (Премудр. Солом., 7: 24–27).

Будучи сама одним из высших даров Святаго Духа Она предстает в Писании распределительницей всех благ, жизни и счастья (Притчи, 8: 32–36), благодати и правды, славы и богатства (Притчи 3: 13–16; 8, 5), равно как и всех добродетелей (Премудр. 8: 7).

В тоже время и в Ветхом завете Премудрость изображалась как некая личность, сопутствующая всем действиям Бога (Притчи, 8: 27–31), (Премудр. 8: 1; 10: 1-19; 8: 13; 9: 4-5; 9), а в Новом Завете Сам Господь Иисус Христос предстает как Учитель высокой Премудрости, подтверждаемой силами и чудесами. Апостол Павел именует Христа Премудростью Божией (1 Кор. 1: 24–30), (Кол. 2:3), (Мф.13: 35). Во Христе все ветхозаветные высказывания Премудрости Божьей получают свою окончательную форму. Он есть сама воплощенная Ипостасная Божественная Премудрость.

Вернемся снова к учению святителя Григория Паламы. Он утверждает в своих «Триадах», что Божественное нетварное предзнание единствен-

но безначально: «Единственное *предзнание* безначально и *нетварно*, божественно, помимо него всякое присущее нам *по природе предзнание имеет начало и тварно*» [4]. Ссылаясь на преп. Максима Исповедника, он пишет о безначальности и предвечности жизни, святости, добродетели, хотя и поясняет, что все энергии нетварны, но не все безначальны. Чем же является это *предзнание* или *сверхзнание*, как ни нетварной Божественной информацией предвечно, по благодати исходящей вместе с нетварными энергиями? Нетварное сверхзнание есть свойство Божие, но не Сама Сущность как таковая.

Энергии - действия, в проявлении многообразны и через них постигается в слиянии, в единении с Богом единое сверхзнание о Боге. Возможно, нетварная энергия и информация неотделимы друг от друга (в своей природе) и разделяются, как и другие понятия и категории в нашем постгреховном сознании и являются особым образом бытия Бога вне Его сущности. *Носителями Божественной информации являются нетварные энергии*. Божественный свет есть, таким образом еще и Премудрость, а значит сверхзнание. «Божественный свет есть ведь также и Божественная премудрость, входящая в обоженного без отделения от Бога. Бог познается не только через сущее, но и через несущее по преизбытку, т.е. нетварное» - пишет свт. Григорий Палама [4]. Благодать Божия изливается на всех людей, но стяжается она некоторыми, живущими по заповедям Божиим, в синергии человеческой и Божественной воли. Отрицание благодати Божьей нашим внутренним естеством приводит к отрицанию «простого и нераздельного знания», предвечно исходящего от Бога. Божественная энергия, действуя на людей божьих, проявляется в «воипостасном озарении, не возникающем, но недомысленно проявляющемся в достойных» [4]. После успокоения сердца и познания, в полной тишине и безмыслии, в единении открывается святым в своем преизобилии Славы Господь. Единение это

выше всякого знания, т.е. человек не получает (или передает) знания вербально, письменно-знаково или опосредованно, ни чувственно или разделенно воспринимает Божественную благодать и Божественное сверхзнание, но постоянно находится в единении и слиянии с ней. Он не просто получает Божественные знания, а наполняется Богом, становится им по благодати и в этом состоянии не может передать эти знания другому. Происходит качественное внутреннее изменение, как неизреченное созерцание и вкушение вечного Света. По словам преп. Макария Великого душа соединяется со светом небесного образа в своей ипостаси, т.е. происходит обожение твари. «Таинственный обладатель Божественного света, видящий уже не исходя из вероятия, а в истинном и поднимающем над всякой тварью созерцании познает и в Себе имеет Бога, потому, что Бог не отделен от своей вечной славы» [4].

Через апофатическое богословие можно подняться к осознанию Бога, но не созерцать, увидеть «лицом к лицу» (1 Кор. 13:12) и «как Он есть» (1 Ин 3:2). Знать о Боге и знать Бога не одно и то же. Невозможно стать нам таким путем и «причастниками Божеского естества» (2 Пет. 1:4), ибо все это возможно путем абсолютного единения, где Бог беседует с обоживаемым по св. Дионисию Ареопагиту.

Необходимо различать два аспекта того, что мы вообще либо знаем о Боге в соответствии с немощью человеческого рассудка, как некое «отпечатление Бога», либо находимся в единении с Ним по благодати:

1. Именуемые свойства Божии, которые понятны даже тем, кто не имеет опыта личного богообщения.

2. Неизреченное, невыразимое сверхзнание, проявленное и доступное только через обоживание, единение, ибо «не видел того глаз, и не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его» (Ис. 64:4). Этому же состояния сподобился и апостол Па-

вел, восхищенный до третьего неба и, слышавший «неизреченные слова, которых человеку нельзя пересказать» (2 Кор. 12:4), и многие другие святые угодники Божии. Стяжание благодати Божественных энергий преобразует само бытие человека, изменяя его качественно, при этом он получает и абсолютное сверхзнание. Первый аспект проявления Божественной нетварной информации для нас понятен и хотя выражает объективные свойства Божии, действительно присущие Ему, но все-таки это лишь аналогии, когда Бог открывается и грешному разуму как «сквозь тусклое стекло». Второй аспект открывает нам Бога в Его нераздельности, абсолютности, простоте, но не в Его Сущности. Те, кто сподобились причаститься Божественных энергий и просветились Божественным Разумом (Премудростью), «Удостаиваются пребывать в Боге неким простым и нераздельным знанием узнают все предсуществующие в Нем начала сущего» [7].

О единстве действия и сверхзнания, о сверхумном единении писали многие Святые Отцы. Так, свт. Василий Великий в Письме 226 к Амфилохию учил: «Мы уже утверждаем, что познаем Бога нашего по действиям, но не даем обещания приблизиться к самой сущности. Ибо хотя действия Его и до нас нисходят, однако же, сущность Его остается неприступною... Итак *в следствии действований - знание*, а вследствие знания - поклонение» [3].

Св. Дионисий Ареопагит в своих сочинениях высказывал аналогичные мысли. Так, говоря об Ангелах, он пишет об ангельском «*невещественном знании*, о «*знании в незнании*», о «единовидном знании, наполненным единым соединяющим светом». «Божье знание уподобляется неведению, превосходящему всякое знание, свойственное тварям... Ибо может ли путь познания, превосходящий всякую *тварную премудрость* быть равным словам глупости, Богом не преподанным?» [5].

Авва Евагрий под светом понимал Боговедение [1]. Метафора света

применительно к «знанию Бога» была широко распространена уже в разных философских и религиозных течениях античности. Её часто использовал Филон Александрийский, употреблявший такие выражения, как «свет знания» (*φῶς τῆς ἐπίστημῆς*), «свет ведения» (*φῶς τῆς γνώσεως*) [8]. Эта метафора была усвоена и раннехристианскими писателями. Так, Климент Александрийский, толкуя 2 Кор.4:6, говорит о «лучах ведения», воссиявших из глубины сердца человека [9]. Ориген, ссылаясь на Ин.1:9; 8:12; 9:5, говорит об «умопостигаемом свете ведения» [10]. Таких же взглядов придерживались и другие Святые Отцы - тайнозрители. Преп. Симеон Новый Богослов подчеркивал тесную связь «гносиса» и «света», в тоже время приводит и определенное различие между ними: «Ведение не есть свет, но свет составляет (кладет начало) ведения, поскольку в Нём, через Него и от Него всё» [11].

Подтверждение этому онтологическому единству благодати и сверхзнания мы находим во многих богослужебных текстах. Например, на утренних молитвах (утреннем правиле) мы обращаемся к Богу со словами: «Ты бо еси истинный Свет *просвещающий и освящающий* всячеськия...» (молитва 5-я свт. Василия Великого). Об освящении и просвещении неоднократно говорится в Правиле ко причастию (молитва свт. Иоанна Златоуста; каноне ко причастию (Песнь 9); каноне ангелу-хранителю; каноне всем святым и др.).

В действительности нетварная энергия неотделима от нетварной информации. Они составляют единую **нетварную энергоинформацию**, **«Сверхумное единение», Световедение, Единосветоведение, Просвещение - Освящающее и Освящение – Просвещающее**, то, что видимо и доступно «окрест Его», что позволяет войти в Его покой и неслиянно соединиться с Ним. Единые понятия «нетварная энергия» и «нетварное сверхзнание» различаются как *действие* и *сверхзнание*, и последнее является

интегральным свойством многоразличных действований.

Только обожение твари дает ей возможность познать по благодати не только Творца, но и законы Царства Небесного, и законы эти качественно иные, но видимо имеют аналогии с известными нам, ибо Царство Небесное - это не новое творение Божье, а преображенный мир. Сейчас же мы знаем все мироздание «гадательно», подобно теням пещеры Платона, также знаем и самих себя.

Необходимо различать Божественное сверхзнание от познания природы и даже познания Бога, как мы уже говорили, но доступную и грешному разуму. «Она настолько же уступает духовной премудрости, насколько природа - духу» [4]. Человеческое знание достигается трудами и упражнениями, а знание, идущее от Бога – достигается праведностью и умилением и страхом Господним – это есть начало Премудрости.

После грехопадения Адама и Евы произошло не только метафизическое изменение всей Вселенной и человека, но появилась в мире *дезинформация* (лжеименные знания), которая всегда исходила и исходит от клеветника и противника – дьявола. Князь мира сего, как и его слуги, не имея творческого начала в себе, паразитируют искони на творении Божьем, искажая информацию. Сейчас даже говорят о проблеме «экологии информации».

Кроме нетварной Божественной информации существует и *тварная информация*. Она содержится во всех Божьих творениях и отличается от предвечных нетварных логосов по способу существования (актуализирована в творениях) и имеет начало и конец во времени – это все то, что мы знаем о мире. К тварной относится и вся сотворенная человеком информация (научная, культурная, социальная, кибернетическая). Положительная субъективная информация может проявляться только в соработничестве, сотворчестве человека и Бога Вседержителя, т.е. в синергии двух волей.

Тварная информация постижима, передаваема материальными носителями, кодируема. Ее может воспринимать любой наблюдатель-приемник и она имеет свой код, синтаксис, семантику. Он может считать количество информации перевести ее на другой язык или носитель. Нетварная передается по благодати и, не имея таковых носителей, непосредственно от Творца к твари, человеку.

В мироздании существуют три вида получения и обмена информации, энергии:

1. Субъект ↔ субъект.
2. Субъект ↔ объект.
3. Субъект ↔ животные, растения.

Высшим же состоянием стяжания благодати и богопознания является жизнь человека в Духе Святом. Безличностные информационные процессы без участия Бога и субъекта невозможны, а возможны лишь энергетические воздействия или отражения. Изучая сами по себе материальные объекты, их отдельные свойства, человек не может до конца познать внутреннюю сущность вещей, процессы, свойства объектов и себя самого.

Информация не может создаваться самопроизвольно, быть материальной, даже тварная информация – идеальна. Сама по себе она не материальна, но передается на материальных носителях. При передаче и хранении на материальных носителях информация не увеличивается и не улучшается. В идеальном случае она сохраняется, в реальном – иногда частично утрачивается или засоряется дезинформацией.

Подобно понятию «единосущный», сыгравшему первостепенную роль в догматах нашей веры, также и понятие «нетварная энергоинформация», как *единая освящающая и просвещающая благодать* должно быть в дальнейшем раскрыто во всей глубине богословского значения.

Литература

1. Авва Евагрий. Творения. Аскетические и богословские трактаты.- М.: Мартис, 1994.- С.285-286.
2. Алипий арх., Исаяя арх. Догматическое богословие. Курс лекций. – М.: Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1997. –С. 71-72, 177-190.
3. Василий Великий свт. Письмо 226. К Амфилохию. Творения. Т.3. – М.,1911. – С.282-283.
4. Григорий Палама свт. Триады в защиту священнобезмолвствующих. – М., 1995. – С.331,301,265,205,302.
5. Дионисий Арегопагит свт. Сочинения. Толкование преп. Максима Исповедника, - СПб, Алетейя, 2002. – С.503.
6. Керн Киприан арх. Антропология св. Григория Паламы. – М.: Паломник, 1996. – С.290.
7. Максим Исповедник прп. Главы богословия. II часть. PG 90//28А.
8. Klein F. Die Lichtterminologie bei Philon von Alixadrien und in den hermetischen Schriften. Leiden, 1962.-S.16.
9. Clemens Alexandrinus.Protrepticus und Paedagogus.-P.81.
10. Origene. Contre Celse, t.III (Sources chretiennes, N147). P 1969. – P.38.
11. Symeon le Nouveau Theologien. Catecheses, t.III (Sources chretiennes, N113). P 1965. – P.146.